

第四課題：天主的本性和行動

我們以信德和理性所認識的天主，是「神體、超越、全能、永恆、具有位格和完美無缺。祂是真理和愛。」

2018年10月26日

- 下載 第四課題：天主的本性和行動（pdf格式）

縱觀人類歷史，任何一種文化都給神一個重要的位置。的確，文明的首個

標記，通常是在它宗教層面中發現的。每個文化背後的生命力和創造力，都由靈性的力量所推動。

文化之間的分別，取決於其所信仰之神的本性。在某些異教信仰中，人崇拜大自然的力量，他們視之為神聖力量的具體表達，從而引起了眾多分等級的神（多神論）。這些神並不超越這個世界。例如在古希臘，宙斯作為萬神殿中最神聖者，仍被認為是受制於一個同樣絕對的必要性（命運），這必要性掌管整個世界，包括那些較低級的神。[1] 有趣的是，好幾位宗教史學者都認為，很多「多神論」的文化都源自某種一神的「原始啟示」，只是演進過程中有所遺失而已。但即使在那些最墮落的古宗教中，我們仍可找到真正宗教敬禮的一些標記，即是：朝拜、犧牲、司祭職、奉獻、祈禱、感恩等。

尤其在希臘，理性一直嘗試淨化宗教，為證明最高的神聖必須等同於

善、美，及存有本身。因此，神應是一切善、一切美，和一切存在的源頭。但此論證帶來另一些困難。按此思路，如此完美的神，最終必與凡人的生命毫無關連。這個最高的神聖成了一個完美的獨立體，與其它事物隔絕，甚至如祂與人類建立關係的話，都是一種有弱點的記號，因為這就意味著祂作為神也有所欠缺。同時，除了提及出於某種原因，邪惡會藉一連串受造物的介入，而必須源自神聖的東西外，似乎沒有解釋邪惡怎樣存在。

可是，在猶太基督信仰的啟示下，這種思想徹底地改變。神在聖經中，顯示自己是一切存在物及大自然所有力量的創造者。神的存在絕對地先於世界的存在，世界的存在也是完全地依賴祂。因此神是完全的超越。神與世界的距離是無限的。神藉自己而存在，也沒有必要創造甚麼。相反地，受造世界之所以存在，全是源自神的一個自由行動，所有受造物並沒有存

在的必要。可是，從受造物的角度而言，他們的存有和存在，必然地依靠神。正因為神沒有需要創造，世界也不是必然地由祂流出來的，所以一切存在之物都是由神所願意，並源自祂意志的自由決擇。一切受造的都是好的，同時也是天主愛的果實。（參創1）

天主的能力是無限，亦只無限的能力才能創造，即從虛無中帶來存有物。天主的能力如此偉大，致使祂願意與受造物維持關係，甚至在他們出於自由而遠離祂這個造物主時，拯救他們。因此，在基督信仰的啟示中，我們能看到邪惡並非來自物質（如某些古代哲學家或宗教所宣稱），而是因天使和人類錯誤地使用自由時而產生的，原祖父母墮落一事，可在創世紀中找到（第三章）。

天主是一個有位格的存有者，以自由和愛行事，祂向梅瑟啟示自己為「我是自有者」（出3:14），並以此為祂

忠於盟約的證據，及祂會在曠野中陪伴祂子民的記號，這曠野是生命中那些誘惑的標記。這個令我們感到奧妙的名字，[2] 啟示著一些關於祂的事。

「天主啟示祂的名字時，讓我們認識蘊藏在祂內那不可言喻的奧秘的豐富內涵：祂是唯一絕對的存有，從永遠直到永遠，超越世界和歷史。祂創造了天地。祂是信實的天主，時常在祂的子民身旁拯救他們。祂是至聖的，

『富於慈悲』（弗2:4），樂於寬恕。祂是唯一、神體、超越、全能、永恆、具有位格、完美無缺。祂是真理和愛。」（《天主教教理簡編》，40）

由此看來，啟示是一個絕對的創新，一份我們接受自至高者的禮物，我們應以感恩和宗教敬禮來接受。面對來自啟示的天主的話，只有欽崇和感恩才能相稱。人在天主的奧秘前理當俯伏，因這位完全超越的天主，成了 interior intimo meo（「祢比我最深的存有更內在於我」[3]），更在一切

情況下尋找我：「天地的創造者，唯一的天主，祂是一切存有物的根源，唯一創造之聖言。這個創造的理性親自愛人，或更好說，熱情地愛人，並渴望被愛。這個創造的理性，同時在愛，因此在愛的歷史中賜予生命.....這愛富於永不涸竭的忠信及慈愛。這是一個無限量地寬恕的愛。」[4]

所有受造的存有物均反映天主無限完美的某些方面。天主自己是存有的圓滿，沒有任何限制：無限的真、善和美。祂是真理，即一切真實事物的準則和源頭。（參《簡編》，14）祂是無限的生命和愛，所有受造物的生命和愛的泉源。

由於所有受造物都參與了天主無限的完美，並在某方面反映出來（尤其是按祂肖像所造的人），他們的真、善、美均指向祂，並向我們訴說有關祂的事。但沒有一個有限的智慧能完全擁有無限的那位。因此我們從受造物中，所獲得對天主的認知，常是類

比的。我們確可指出天主是善，天主是美——一種從受造物中反映出來的善和美。但天主的善並非受造物的那種善：祂是善的圓滿，沒有限量。這是人的有限理性永不能完全理解的。因此，基督信仰傳統強調，當嘗試以受造物中所獲得的知識，來談及天主時，必須保持深深的謙遜。

Giulio Maspero

基本參考文獻：

- 《天主教教理》199-231；
268-274
- 《天主教教理簡編》36-43；50
- 聖施禮華，《天主之友》有關
「謙遜」的講道，104-109

建議閱讀文獻：

注腳

[1] 事實上，這命運常是「盲目」的，且似乎缺乏理性的意義，只能悲觀地看待存在，就如在眾多希臘的思想及文學中所看到的。

[2] 「天主將自己啟示給梅瑟由如生活的天主：是亞巴郎的天主，依撒格的天主，雅各伯的天主』（出3:6）。天主又向梅瑟啟示自己奧秘的名字：

『我是自有者(雅威)』。天主這個不可言喻的名字，早在舊約時代已被『上主』一名所取代。在新約中，耶穌被稱為『主』，以示他是真天主。」（《簡編》，38）

天主在此處啟示的名字，有三個可能的解釋：一，天主啟示祂自己是超越一切人類的知識，保護我們有這個誘惑去誤用與祂的友誼，正如藉施行法術而與異教神明溝通一般；二，按希伯來語的表達，表示天主會常與梅瑟同在，因祂是忠信的，常伴隨那些忠於祂的人；三，在聖經的希臘翻譯本中，這名字被視為天主啟示自己為

圓滿的存有和美善（參《簡編》，
39），正如哲學所能洞悉的。

[3] 聖奧斯定，《懺悔錄》，3:6，11

[4] 本篤十六世，向第四屆意大利全國
教會大會講話，意大利維羅納，二零
零六年十月十九日

pdf | document generated automatically
from [https://opusdei.org/zht/article/di-
si-ke-ti-tian-zhu-de-ben-xing-he-xing-
dong/](https://opusdei.org/zht/article/di-si-ke-ti-tian-zhu-de-ben-xing-he-xing-dong/) (2026年1月23日)