第二十课题：圣体圣事（二）

弥撒是一个真正的祭献，因为它使十字架上那独一无二的救赎祭献，临在于「今天」教会的礼仪庆典中。

2020年5月31日

1. 弥撒的祭献性质

1.1 弥撒如何是一个祭献?

弥撒是一个完完全全的祭献，虽然相对于自然宗教和旧约礼仪性的祭献而

言，它是一个「新」的祭献。弥撒圣祭是一个祭献是因为它在教会「今天」的礼仪庆典中，「重现」（临到现场）我们救赎的独一无二的祭献，同时也是十字架祭献的纪念，及应用其果实 。（参《天主教教理》，1362-1367）

教会每次举行感恩祭，她都被邀请接受基督给予的礼物，并因此而参与救主的祭献，与祂一起，为世界的得救，奉献自己予天父。因此我们可以说，弥撒圣祭是基督和教会的祭献。

1.2 感恩祭，基督救赎祭献的圣事性临在

因着弥撒圣祭与十字架祭献那独一、完美和决定性的直接关系和圣事性的认同，它是一个真正和彻底的祭献[1]。此关系是由基督在最后晚餐中所建立的，当祂将自己在祭献中奉献的身体、及为除免罪过而倾流的血、在饼酒形下给予祂的宗徒时，在那纪念的礼仪上，预备即将在加尔瓦略山所

发生的事。教会由那时起，便在圣神的指导下，并以圣神的能力从不间断地实践基督给予门徒的命令：「你们应行此礼，为纪念我」（路22:19；格前11:24-25）。「直到主再来，你们每次吃这饼，喝这杯，你们就是宣告主的死亡」（格前11:26；参 弗5:2；希9:26）。

我主逾越奥迹的这个圣事性宣认，有其特别效果。这不止是一个基督救赎祭献的记号或形象，而是真正地使救主的位格和救赎事件的纪念重现。「在教会——基督的身体——的礼仪中，感恩祭是基督逾越的纪念，是祂唯一祭献的实现和圣事性的奉献」（《天主教教理》，1362）。

因此，在感恩祭中，当教会祝圣饼酒为基督的体血时，加尔瓦略山的牺牲者的临在，即使祂现处光荣中；是同一位司祭、耶稣基督；也是同一个祭献性的奉献行动（十字架的原始祭献），与基督圣事性临在不可分割的

合一，是常常临在于复活和光荣基督的奉献。[2] 这个自我的奉献，只会在外在表达上有所改变。在加尔瓦略山，是借基督在十字架上的苦难和死亡而表达。在弥撒中，是借纪念的圣事而表达：在感恩经中，饼酒的双重成圣，是十字架祭献的圣事性图像。[3] 综合而言，最后晚餐、加尔瓦略山的祭献，及感恩祭是亲密地相关的。最后晚餐是十字架祭献的圣事性的提前实现。由基督建立的感恩祭，历经多个世纪，不论何处举行，都是基督独特的救赎祭献。为使所有世代都能与祂相遇，并接受祂赐予人类的救恩。[4]

1.3 感恩祭，基督和教会的祭献

弥撒圣祭是基督和教会的祭献。「感恩祭也是教会的祭献。教会是基督的身体，参与她元首的奉献。教会偕同基督完全奉献自己。她结合于基督的代祷，为全人类祈求天父。在感恩祭中，基督的祭献也成为祂肢体的祭

献。信友的生活，他们的赞美、痛苦、祈祷、工作，都与基督的赞美、痛苦、祈祷、工作，及祂整个的奉献结合，因而获得新的价值。基督的祭献临现在祭台上，使世世代代的基督徒，都可以与祂的奉献相结合。」（《天主教教理》，1368）

此教导由教会活生生的圣传所肯定，可在礼仪的经文、教父，及教会训导中找到。[5] 如梵二所教导：「在完善的光荣天主，使人圣化，如此伟大的工程内，基督更无时不与教会结合，因为教会乃基督的至爱净配，称呼祂为自己的主，并通过祂向永生之父呈奉敬礼。」[6] 基督的命令使以圣统构成的天主子民有可能去参与教会的感恩祭献：「你们应行此礼，为纪念我」。这反映在礼仪的经文中：「纪念……我们献给……（祢天父）……感谢……这个祭献」，这些字都经常在古代教会的感恩经中找到[7]，同时亦存在于现时的感恩经内。[8] 感恩祭礼仪的经文，证实了信友

在由主祭奉献的崇拜行动中，不是单纯的旁观者。他们全都可以、而且应该参与感恩祭献的奉献，因为他们借圣洗已结合于基督内，形成一个「特选的种族，王家的司祭，圣洁的国民，属于主的民族」（伯前2:9 ）。基督徒在基督内成了天主新子民的一分子，这新子民是基督不断召集人们围绕着祂的团体，好使由地极到地极，到处有人以主的名献上完美的祭献（参拉1:10-11）。基督徒不但献上他们工作和整个存在的精神崇拜，亦在基督内、与基督一起，献上纯洁、神圣、无玷的牺牲。因此信友在感恩祭中，实践自己的普通司祭职。

信友并不是献上一个与基督祭献不同的祭献。他们结合自己于基督内，好使教会的奉献能结合于祂的祭献，因而使教会的祭献变成了与基督的祭献相同的祭献。而这也是祂—耶稣基督—奉献信友的精神祭献，将之与自己的祭献结合一起。

教会与基督一起奉献

教会与基督联合一起，不但奉献感恩祭献，更是在祂内而被奉献，因为教会是基督的身体和新娘，她与她的头和新郎是不可分开的。

教父们在这方面的教导是十分清晰的。为圣西彼廉，作为祭献的质料，饼及混合了几滴水的酒的献礼象征了「被奉献的教会」（信友无形的奉献）。[9] 为圣奥斯定，整个教会都在祭台上的祭献中，与她的主一起被献上，正如圣事礼仪本身清楚说明的：「这个已被圆满救赎的城市，是诸圣的聚会和社群。它作为至高司祭的普世祭献，被奉献给天主。这位至高司祭取了奴仆的形体，在其苦难中为我们奉献了自己，使我们成为以祂为伟大之首的身体……这是基督徒的祭献，『就如我们在一个身体上有许多肢体，……我们众人在基督内，也都是一个身体』（罗12:5）教会在祭台的圣事中庆祝这奥迹，如信友们清

楚知道，她在什么内奉献，她都是在奉献自己。」[10] 为圣大额我略，感恩祭的庆祝激励我们效法我主的榜样，向天父奉献我们的生命，如基督所做的，好使我们都能分享源自我主十字架的救恩。「当我们举行此感恩祭献时，我们应以忏悔的心，向天主奉献自身。因为举行我主苦难奥迹的人，必须仿仿我们所做的。因此，如我们奉献自己，那个祭品就在天主前替代了我们。」[11] 感恩祭礼仪清楚表达了教会在圣神的引领下，如何参与基督的祭献。「请垂顾祢教会的奉献，并接受这赎罪的牺牲，求祢使我们在领受了圣子的圣体圣血之后，得以充满祂的圣神，在基督内成为一心一体。让圣神使我们成为祢永恒的祭品……」[12] 在感恩经第四式亦有类似的说话：「求祢垂顾祢为教会准备的祭品，恩准所有分享同一个饼和同一杯酒的人，由圣神合为一体，在基督内成为生活的祭品，歌颂祢的光荣。」

信友的参与，首要的是在内心联合自己于基督的祭献中，这祭献借主祭的行动临在于祭台上。可是，永不能说成信友与司铎「共祭」[13]，因为只有司铎是以基督元首的位格（in persona Christi capitis）而行动。但借领洗时所接受的普通司祭职，信友可真正分享那祭献性的奉献。这内在的参与应外在地表现出来：领受共融圣事（如灵魂在恩宠状态中）；在信友与司铎一起做的对答和祷文；姿态，和有时候参与读经及信友祷文。

因此，全体信友都被召去参与弥撒圣祭，实践他们所分享的真正的司祭职。也就是说，他们要有意识地向天父奉献一己的生命，及为摆脱罪恶所作的奋斗，并与基督— 无玷的牺牲— 一起，以子女的爱和感恩，将他们从祂所领受的，报答天父。因此，神圣的爱德，即在感恩祭献中天主圣三爱情的流溢，会改变他们整个存在。

信友应努力使弥撒圣祭成为「他们内修生活的中心和根源，」[14] 因此能助他们表现出「司铎的灵魂」。正如圣施礼华鼓励我们：「持续奋斗，好使祭台上的圣祭能真正成为你内修生活的中心和根源，也使你整天的生活变成崇拜的行动，即是成为你所参与的弥撒的延续和下一台弥撒的准备。而你整天的生活将成为崇拜的行动，洋溢着短颂，探访圣体，并奉献你的工作和你的家庭生活。」[15] 即使是没有信友参与的弥撒，也具有其公开和团体性。每台弥撒的效果直达所有时空。因此，司铎们适宜每天举行弥撒，即使没有信友在场亦然。[16]

2. 弥撒的目的和果实

弥撒圣祭，因其为基督祭献的「重现」，故与十字架的祭献具有相同的目的[17]，即是：钦崇的目的：借着基督，在圣神内，赞美和朝拜天主父；感恩的目的：感谢天主的创造和救赎；赔补的目的：补赎我们的罪；

恳求的目的：祈求天主的恩赐和恩宠。这些目的都在形成感恩祭礼仪庆典的不同经文中表达出来，特别是在光荣颂和信经、感恩经的不同部分（颂谢词、圣圣圣、呼求圣神、纪念、转求、结语的圣三颂）、天主经，及集祷经、献礼经、领圣体后经这些弥撒的专有经文中表达出来。

弥撒的「果实」即十字架救赎能力的效果，临在于感恩祭献中，并产生在那些自由地以信德、望望和爱德去接受救主的灵魂中。这些效果带来增加宠爱，并使一个人的生命能更肖似基督。

这些圣德的果实不会同等地产生于参与感恩祭献的人中，却因每人参与礼仪庆典的程度，和信德与虔诚的差异，而有所不同的。因此，以不同方式分享弥撒果实者计有：整个教会、主祭，及与主祭联合一起参与礼仪者，还有在精神上与主祭联合一起虽未能参与者，最后是主祭将该台弥撒

所奉献给的意向对象，不论是为生者或死者。[18]

当一位司铎为某一特定意向而接受了献仪去应用弥撒的果实，他就有严重的责任为该意向举祭。[19]

Ángel García Ibáñez

基本参考文献：

- 《天主教教理》，1356-1372
- 《活于感恩祭的教会》通谕，11-29，若望保禄二世，二零零三年四月十七日
- 《爱德的圣事》劝谕，6-15，34-65，本笃十六世，二零零七年二月二十二日
- 《救赎圣事》训令，36-47，48-79，礼仪及圣事部，二零零四年三月二十五日

建议阅读文献：

- 《基督刚经过》（圣体圣事，信德和爱德的奥迹），83-94，圣施礼华
- God Is Near Us: The Eucharist, the Heart of Life, Ignatius Press，若瑟拉辛格枢机

注脚：

---

[1] 「基督的祭献和感恩祭的祭献是一个独一无二的祭献」（《天主教教理》，1367）。

[2] 「基督在教会的礼仪里主要是表明和实现祂的逾越奥迹。耶稣在世的时候，借着祂的教导和行动，宣讲和预告祂的逾越奥迹。当祂的时辰一到，祂经历了一件在历史中永存不朽、独一无二的事件：祂「一次而永

远地」（罗6:10；希7:27；9:12）死亡、被埋葬、从死者中复活、升天，并坐在天父的右边。这是千真万确的事件，在我们的历史中发生了，至今仍是那样无与伦比的：其他所有的历史事件，一经发生，随即消逝，淹没在过去的岁月里。但是，基督的逾越奥迹不会停留在过去的历史中，因为祂已借着自己的死亡摧毁了死亡，于是，基督本身的一切——祂为全人类所做和所受的苦——都分享了天主的永恒，超越万世，临现人间。十字架和复活的事件长存不朽，并吸引众人归向生命」（《天主教教理》，1085）。

[3]感恩祭的圣事标记不是复制或使事实重现的原因。它不是更新那流血的祭献，因为基督已复活，「死亡不再统治祂」（罗6:9）；亦不会在基督内产生一些祂还未完全地和确定也拥有的任何事。它不是一个基督在光荣中祭杀和祭献性奉献的新行动。感恩祭只是重现那先前已存在的事实：基督

的位格，降生的圣言，祂被钉死并已经复活，在祂内的、救赎的祭献行动。标记使基督以一个新的形式临在，一个圣事性的临在，使教会可以参与主的祭献。

[4] 「每次在祭台上举行『我们的逾越羔羊---基督在十字架上的牺牲祭』（格前5:7），就是实行我们得救的工程。」（《教会宪章》，3）

[5]参 《天主教教理》，1368-1370

[6]梵蒂冈第二次大公会议《礼仪宪章》，7

[7]参 感恩经from the Apostolic Tradition of St. Hippolytus; Anaphora of Addai and Mari; Anaphora of St. Mark.

[8]参《罗马弥撒经书》感恩经第一式（「主，因此我们作祢仆人的」及「求祢慈祥地垂视这些祭品」）；感恩经第三式（「上主，因此我们纪念

祢圣子的救世苦难」、「请垂顾祢教会的奉献」及「愿圣神使我们成为祢永恒的祭品」）。类似的表达也可在感恩经第二及第四式找到。

[9]《书信》63:13，圣西彼廉

[10]《天主之城》10:6，圣奥斯定

[11]《对话录》4.61.1，圣大额我略

[12]《罗马弥撒经书》感恩经第三式（「请垂顾祢教会的奉献」及「愿圣神使我们成为祢永恒的祭品」）

[13]《天主中保》通谕，庇护十二世，《教会训导文献选集》，3850；《救赎圣事》训令，42，礼仪及圣事部

[14]《基督刚经过》，87，圣施礼华

[15]《炼炉》，69，圣施礼华

[16] 特伦多大公会议，Teaching on the Holy Sacrifice of the Mass, 第

六章，《教会训导文献选集》，1747；梵二《司铎职务与生活》法令，13；《活于感恩祭的教会》通谕，31，若望保禄二世；《爱德的圣事》劝谕，80，本笃十六世

[17]这些目的的特性不但基于举行祭献的教会的意向，更重要的是基于耶稣基督自己圣事性的临在。祂为继续更新这些祂在加尔瓦略山上向天父奉献自己生命的目的（参 罗8:34；希7:25）。

[18]此特别的祈祷意向不会使某些人自动获得救赎。恩宠并不机械式地施予给这些信友，而是取决于他们以信德、望德和爱德与天主的共融。

[19]参 《天主教教理》，945-958。主祭不会因这特定的应用弥撒果实，而排除了教会的其他成员和全人类，使他们不能接受感恩祭献的效果。他只是以一种特别的方式，涵盖某些信友于其中。

pdf | document generated automatically from https://opusdei.org/zhs/article/di-er-shi-ke-ti-sheng-ti-sheng-shi-er/ (2025年12月5日)