

第六课：人类，天主的肖像

人是唯一一种可以在认识和爱这两件事上，超越物质性和有限性的受造物。如果天主创造我们时，给予我们灵魂，那是为了让我们能认识和爱慕祂：人依照天主的肖像而受造，意味着有彼此沟通之关系的可能性。人类因着依照天主的肖像而受造，并分享本身就是爱的天主，是具有爱的能力的存有物。

2026年2月22日

1. 人是依照天主的肖像而受造的

创世纪告诉我们：「天主于是照自己的肖像造了人，就是照天主的肖像造了人：造了一男一女。」 [1]

毫无疑问地，这是极为重要的启示。在创造了物质世界、植物世界和动物世界之后——在此先不谈论天使的世界——，天主创造了人类。在非人类的存有物与人类的存有物之间有一个绝对和根本的差别：只有人是天主的肖像；相对于仅仅为祂所造，人类更加是反映天主本身；他们以一种超越人性的方式去分享天主的神性，即便这种相似并不消除人性与天主性之间的差异。「人是按照天主肖象而受造的，是一个同时具有物质和精神的存有。圣经以一种象征性的语言表达了这个事实：'天主用地上的灰土形成了

人，在他鼻孔内吹了一口生气，人就成了一个有灵的生物'（创2：7）。」
[2]

人类这种处于物质-动物性世界与神性的中间地位，可能因两种极端立场而被拒绝。第一种是：人将自己成为自身和整个受造界的绝对主宰；第二种则是：将人仅仅视为动物进化的结果——即便以非常复杂的方式去了解他——人没有任何神体性和自由的。

然而，为了避免这两种错误，并更容易地接受信德的真理，我们只需要反省自己存在模式的经验就可以了。

一方面，显然我们有很多局限，因而呈现并构成我们的有限性，例如：我们没法做到所有我们想做的事（无论障碍可能是来自外在的或内在的）；很多发生在自己身上的事是我们无法控制的，我们既不希望也无法预见的；我们在时间和事件的流逝中生活，而这是我们不能扭转或停止的。因此，很显然我们是有局限的。

但另一方面，显然地在我们的生命中也有另一些超越这种有限性的特质，而这些特质在某种意义上能够渗透有限性，或使之向无限性开放。首先，我们注意到一个使人惊奇的事实：身为有限者，我们知道或意识到自己是有限的；因为如果我们知道自己是有限的，那是因为我们的理智以某种方式能超越自身的有限性。此外，就前所言及的那些限制而言，我们显然地可以想象或渴望许多我们实际上不可能实现的想法；我们必然经历过很多不在我们掌握之内的事件，但我们总可以与之对抗，或至少在内心采取一个反对的立场；时间真实地为我们和在我们内一分一秒地过去，而且是不可逆转的，但我们总是能够持续并且永久地活出「当下」，藉之我们能够默观过去，使之有意义，并在某种方式上，也能对未来这么做。

总而言之，我们毫无疑问地是有限的，并且生活在一个有限的物质世界中；但我们也发现从这个有限性的局

限中脱离的能力。这种能力只在神体性的存有物中才会具备，由此我们可以看到我们与天主相似之处，而天主则是无限和绝对的神体。

某些人文主义的理论试图呈现一种人类的图像：人确实有一个神体，但只是一个有限的神体，一个或多或少受了启蒙的神体，但这个神体既不是天主的肖像，也因此不是指向天主的。这一类的想象是有问题的，不仅在理论上——因为一个神体的本性就是分享一个绝对的存有物，并且趋向于祂——同时也在实际上，因为个人和历史性的经验告诉我们，与天主切断关系，最终会损害人性的尊严。「除此之外便无他法了，因为在这世界上只有两种可能的生活方式：过超性生活，或过兽性生活」[3]

2. 人类：因爱而受造，也为了去爱而受造

「天主依照祂的肖像造了人」，这也意味着两个基本的命题：我们因爱而受造，以及我们为了去爱而受造。

首先，如果天主是完美的而且是绝对的，祂就不需要任何东西或任何人。从此我们可以推断：天主是绝对超越的和自由的；即是，祂不是因为必要而创造了世界或人类，而是绝对自由地这么做。创造是天主全然无偿的恩赐：换句话说，整个受造界都是祂爱的工程。我们必须拒绝那种诱惑，即是将天主，或天主的旨意，屈就于我们的逻辑或局限中。

其次，如果天主是依照自己的肖像造了我们，那是为了使自己与人进入一个可能的关系。亦即，如果天主造我们，使我们能认识并且爱慕超越那物质性和有限性的事物，如果祂创造我们时给我们一个灵体，那是为了使我们的认识祂并爱慕祂。「在一切有形的受造物中，唯独人『能认识及爱慕自己的造物主』（《论教会在现代世界

牧职宪章》, 12,3) ;人是'世上唯一的受造物, 是天主为了人本身所要的' (《论教会在现代世界牧职宪章》, 24,3) ;只有人奉召在知识和爱情上, 分享天主的生命。人就是为这目的而受造, 而且也是人有其尊严的基本理由。」 [4]

从另一个角度来看, 我们可以说, 人依照天主的肖像受造代表着人与天主之间可以有彼此沟通的关系。但如果我们是指内在亲密的沟通, 便只能是天主采取主动的地位, 因为人本性的认知不能靠自己接触到天主的内在世界 (事实上, 如果对方不打开自己的话, 人的认知也不能接触到任何其他人的内在世界)。而这正是天主所做的: 天主向我们启示了自己, 而向我们通传了祂最为内在的本性。这深刻的启示是藉着圣若望以最明显的方式去表达给我们: 「天主是爱。」 [5]

这代表着: 人类依照天主的肖像受造, 并分享就是爱本身的天主, 是一

个具有爱的能力的存有物：这正是人类最深刻的本性与定义，这决定了他之所是什么和会是什么，「因为人之所爱即是他之所是。」[6] 他具有爱的能力，因为既然他因爱而受造，他就接受了那份爱，他首先被爱了：

「爱就在于此：不是我们爱了天主，而是他爱了我们。」[7]「我们应该爱，因为天主先爱了我们。」[8] 因此，整个伦理生活、德行生活的运作模式都以这份爱，以这个爱德为模型。「爱德把所有其他德行的行为都导向其最终目的，因而也把型给予所有其他的德行。因此，爱德之所以被称为诸德的型，就是这个意思。」[9]

3. 人类的维度：理智、意志、情感

如果我们不确定爱是什么意思，将人定义为爱的存有物或具有爱的能力的存有物的意义就不明确，毕竟这个词现在使用得太广也太多元化。一般而言，爱可以说是一种欲望，或至少包括一种欲望：但人的欲望可以有很

多种表现方式（自私的或无私的），有很多种类型的层次（感官的或属灵的），此外也有很多不同的对象（例如：比人本身低下的或更高贵的、本身即是好的或坏的、等等），这都决定了欲望的特质，也因而决定了作出欲望者本身的特质。信德的光告诉我们，人作为天主的肖像，最合适的爱的方式，就是如同天主那样去爱。

如同天主那样去爱，或者说在精神上去爱，综合而言，就是在真理中并伴随着真理一起自由地去爱。换句话说，这意味着将情感提升到一种高度，以至理性能在其中分辨真理与虚假、正确与错误，并能使爱向他人开放或指引向他人；这一点，很显然，只能在自由或自愿的情况下才能做到。因此，这是使人作为精神体的三个基本维度的共同运作：理智能清晰并绝对地分辨爱的类型，并使爱向他人开放；意志则自由地决定如何去回应这清楚明白又充满爱意的要求；而

情感则以其最为深奥和最为卓越的形式去真正地构成爱。

很显然，我们也意识到自己有一个非精神性的层次，那个层次缺乏明确性，自由或真正的爱。因此，我们需要汇集人在更高或精神性层次的这三个维度；如此，我们并不会屈服于一种简化主义，其最终只将人视为一种物质性的、动物性的或社会性的聚合物。

在这精神的层面，理智与爱偕手并肩。「并非先有智慧，然后才有爱；有的是富有智慧的爱，以及充满爱的智慧。」[10] 情爱 (eros) 和纯爱 (agape)，有时被极端化而甚至将之对立起来（如同嗜欲之爱和善意之爱、上升之爱与下降之爱、占有之爱和奉献之爱、对自我的爱和对他人的爱、等等），但事实上它们藉自我升华、净化而彼此交融。「事实上，eros (情爱) 和 agape (纯爱) —— 上升之爱和下降之爱 —— 是永远不能

完全分开的。这两种爱虽然分属不同的层面，但越是在爱的唯一现实中达到彼此正确的结合，通常就越能实现爱的真正本质。即使情爱起初主要是属于肉体的、上升的，但因受到对于幸福之强烈期盼的陶醉，当人接近另一位时，就会渐渐走出自己，越来越寻求另一位的幸福，越来越关心所爱的人，并奉献自我，愿意为对方而'存在'。纯爱的因素因而进入他内；若非如此，则eros（情爱）将会贫乏，失去其自身的本质。另一方面，人也不能单单活在下降性的奉献之爱中。人不能总是一味给予，他也必须接受。任何一个人如果愿意付出爱，也必须同时接受爱犹如一份礼物。」 [11]

4.人的社会性

天主借着将自己作为爱的本质启示给我们，也向我们揭示了祂如何去爱；而且不仅仅是祂如何爱受造物，也是关于祂如何去爱自身。天主的爱是位格之间的爱；天主是三位一体，是三

个彼此互相认知和互相相爱的位格。那么，如果说我们是天主的肖像，我们也被召叫以同样的方式去爱，并且在我们的内已经拥有这种位格之间的爱的痕迹或分享。

这种爱的维度，对他人的爱，在我们的本性经验中已经可以得到。这可以是爱本身，也可以是以他人作为位格的方式去体验他人。一方面，如果爱是欲望，它就推动，自身也是一种行动；一般来说，它也会使其主体脱离自身前往更高的境界、往他人而去。另一方面，我们对他人真正的经验，并不是单纯对其他「东西」的经验，对于东西或对象，如果我们喜欢，我们可以作出回应；而是将他人的经验作为「主体」，这种经验立即要我们作出回应，在他人面前，我们首先地有某种被挑战的感觉。同时，这种本性上的发现也由我们之前提到的信德的真理得到确认：人是天主的肖像。确实，如果他人是天主的肖像，爱他人就是爱天主的肖像，是爱

某位天主所爱的人，那就是爱天主自己。

因此，爱在本质上是位格与位格之间的爱：「充满真理的爱德能使人明白它丰富的价值，能被接纳、被分享。其实，真理是言 (lógos) ，从而产生对话 (diálogos) 、沟通及共融。(.....) 。真理使人的理性开放，并在爱的语言 (lógos) 中团结：这就是基督徒对爱的宣讲及见证。」 [12] 因此，新约将爱天主和爱他人的诫命联系在一起 [13] ，乃至它们指向彼此：爱天主使人爱近人，爱近人也使人爱天主。「若你爱你的弟兄，你也必须爱那份爱本身。『爱就是天主』，因此，那爱他弟兄的人也必须爱天主”。 [14]

人的社会性正是建立在这些深刻的人类学和伦理学的基础上，而不仅仅是因为人在社群中的共同生活是有所必要和有用的。因此，人的社会性也是因爱而得以成长，并且主要由那些在

本质上由爱而组成的关系和群体：家庭和友谊。只有透过社会化以及与他人的接触，人才能成长并发展他自己的人性：「天主创造的人除非『藉着真诚的自我交付』（《论教会在现代世界牧灵宪章》，第24号），否则便无法活出自我、成长发展和圆满地实现自我；除非与他人接触交流，否则便无法完全认识真我：'只有借着与人交流，我才能真正探索自我。'」
[15]。

我们在福音中也看到：「不拘谁遵行我在天之父的意旨，他就是我的兄弟、姊妹和母亲。」[16]从这句话我们可以为家庭是社会之基础细胞获得许多美好的反思。「天主是爱，而在祂内过着一种位际相爱共融的奥迹。依祂自己的肖像造了人类并继续使之生存时，天主在男人和女人的人性里铭刻了爱和共融的圣召，也赋予他们能力和责任。因此，爱是每一个人的基本的和天赋的圣召。」[17]

至于友谊——「我称你们为朋友」
[18]——也是一样的：友谊以天主的爱为养份，并建立社群。「借着祂赐给我们的恩宠，我们的地位提升了，以至于真正地成为祂的朋友。祂向我们倾注祂的爱，我们也可以这样爱祂，并将祂的爱分享给他人，希望他们也会加入耶稣基督建立的友谊团体。」 [19]

参考书目

《天主教教理》 355-368号

[1] 创1: 27

[2] 《天主教教理》 第362号。

[3] 圣施礼华，《天主之友》，第200号。

[4] 《天主教教理》，第356号

[5] 1若4：8和16。

[6] 圣奥斯定，《若望一书短评》，第二讲，第14号。

[7] 1若4：10

[8] 1若4：19

[9] 圣多玛斯，《神学大全》，第二部，第二集，第23题，第8节。

[10] 本笃十六世，《在真理中实践爱德》，第30号

[11] 本笃十六世，《天主是爱》，第7号

[12] 本笃十六世，《在真理中实践爱德》，第4号

[13] 参阅玛22：40；1若4：20和21；等等。

[14] 圣奥思定, 《若望一书短评》, 第九讲, 第10号。

[15] 教宗方济各, 《众位弟兄》通谕, 第87号。

[16] 玛12: 50

[17] 圣若望保禄二世, 《家庭团体》, 第11号。

[18] 若15: 15

[19] 教宗方济各, 《生活的基督》, 第153号。

Sergio Sánchez-Migallón

pdf | document generated
automatically from [https://opusdei.org/
zhs/article/Di-Liu-Ke-Ren-Lei-Tian-Zhu-
De-Xiao-Xiang/](https://opusdei.org/zhs/article/Di-Liu-Ke-Ren-Lei-Tian-Zhu-De-Xiao-Xiang/) (2026年3月27日)